

BIBLIOTECA ACCADEMICA

3

COSIMO QUARANTA

TEOLOGIA NELLA POSTUMANITÀ

Prospettive di dialogo
con i *post-* e *trans*-umanesimi
del presente

EDITRICE **Q**UERINIANA

Cosimo Quaranta

TEOLOGIA NELLA POSTUMANITÀ

Prospettive di dialogo
con i *post-* e *trans*-umanesimi del presente

EDITRICE **Q**UERINIANA

Sion ha detto: «Il Signore mi ha abbandonato,
il Signore mi ha dimenticato».
Si dimentica forse una donna del suo bambino,
così da non commuoversi per il figlio delle sue viscere?
Anche se costoro si dimenticassero,
io invece non ti dimenticherò mai.
Ecco, sulle palme delle mie mani ti ho disegnato,
le tue mura sono sempre davanti a me
(Is 49,14-16).

*A Pietro e a Ginevra Annael con speranza
A Pierino e Carmela con gratitudine*

© 2025 by Editrice Queriniana, Brescia
via E. Ferri, 75 – 25123 Brescia (Italia/UE)
tel. 030 2306925 – e-mail: info@queriniana.it

Tutti i diritti sono riservati.

È pertanto vietata la riproduzione, l'archiviazione o la trasmissione, in qualsiasi forma e con qualsiasi mezzo, comprese la fotocopia e la digitalizzazione, senza l'autorizzazione scritta dell'Editrice Queriniana. – Le fotocopie per uso personale possono essere effettuate, nei limiti del 15% di ciascun volume, dietro pagamento alla SIAE del compenso previsto dall'art. 68, commi 4-5, della Legge n. 633 del 22 aprile 1941. Le fotocopie effettuate per finalità di carattere professionale, economico o commerciale, o comunque per uso diverso da quello personale, possono essere effettuate a seguito di specifica autorizzazione rilasciata da CLEARedi (www.clearedi.org).

FSC

ISBN 978-88-399-1113-1

www.queriniana.it

Stampato da Mediagraf spa - Noventa Padovana (PD) - www.printbee.it

Cosimo Quaranta

THEOLOGY
IN THE POSTHUMAN ERA

Perspectives for Dialogue
with Contemporary
Post- and Trans-Humanisms

EDITRICE **Q**UERINIANA

OVERVIEW

1. Matter

Post-humanism is distinguished by a redefinition of the human that deconstructs traditional anthropocentrism. It does not simply consider the human being in its autonomy, but reconsiders it in light of the multiple entities that contribute to its constitution: technology, philosophy, cultural constructions, the environment, other living beings. In this perspective, the human is no longer a closed subject given once and for all, but a node in a network of relationships, a reality in constant transformation. Post-humanism particularly recognizes the role of technology, no longer as a mere tool in the service of man, but as an element that participates in his very definition. In the path of reaching the milestones of *posthumanity* comes the other epoch-making innovation that is trans-humanism, or the practical and operational counterpart of what post-humanism is at the level of targets and ideas.

This vision introduces an anthropological mutation: the human subject is no longer merely subjected to the conditions of his or her own existence, but becomes actively involved in his or her own evolution. The concept of self-evolution becomes central: post-human man no longer accepts biological limits as insurmountable, but overcomes them through technological interventions that redefine the body and the mind. This perspective radically transforms the way the theological tradition has thought about the human condition, its finiteness and its relationship to transcendence.

Theology, faced with this challenge, must question its ability to dialogue with a vision of the human being in which the boundary between natural and artificial becomes increasingly blurred. The debate develops around two possible readings of the human: one that sees the human as a being marked by deficiency and one that understands the human as a being of ex-

cellence. The first perspective sees the human being as fragile, incomplete, in need of an integration that will enable him to fill his deficiencies. The second sees him as already oriented toward full realization, the potential of which is already inscribed in his nature.

These approaches on the one hand risk reducing salvation to a simple technical problem, where overcoming death, suffering and bodily limitations is entrusted to scientific progress. When the problems are technical, in fact, the solutions needed will have to be equally technical. The flip side of the coin, therefore, is the risk of falling into an elitist conception of existence, in which only those with access to advanced technologies have a chance to achieve their full humanity.

Christian theology can offer a mediation between these two readings, recognizing the human condition as a mystery of love rather than a technical problem to be solved. The concept of vocation allows one to rethink the human desire for transformation not in terms of dominion over one's own nature, but as a response to a call that comes from another, indeed "The Other" irreducible to the categories of mathematization. The Incarnation and Resurrection of Christ represent, in this sense, an essential point of reference for dialogue with *post*- and *trans*-humanisms: the fulfillment of the human being is not the result of a narcissistic self-elevation centered only on one's own desires, but of an encounter with the divine that transfigures the creature, declares its positivity and beauty, while not dissolving its limitations.

The theological challenge, therefore, is to work out a dialogue that does not deny the instances of *post*- or *trans*-humanisms, but traces them back to a dimension that is not exhausted in historical and technological progress and is open to transcendence. The christian message of *agápe* – as narrated by the experience of the Son of God incarnate, dead, risen and seated in Trinitarian glory – is the center of the dialogue between christian theology and instances of the age of posthumanity.

2. Outline

The path of the theological proposal of *Theology in the Posthuman Era* unfolds along lines of thought prepared in the first section and carried for-

ward in the second. First part of the work is the set of chapters 1–3, while chapters 4–5 constitute the development of the initial premises along two parallel and mutually recalling paths.

The context of the post- and trans-human revolution is the turning point of the present as a transition from an era, or epoch, to another one. It is a time to which with difficulty one can give a name that is not made with the union of one of the titles of the past to which the prefix “post-” is added. The new epoch is certainly subsequent to modernity (hence *post*-modernity), but it is significantly different from the axiologies of the past, thus not just particular turns of cultural expressions. If in the past an idea of the human was declined in particular forms of philosophy, psychology, sociology and religiosity, in the present time the fundamental change concerns the human being’s conception of himself, as it is conditioned by the pervasiveness of technology. Transitions to the new era of humanity come through a new self-centeredness of human beings and the need for a paradigm of complexity to understand the present (Chapter 1).

Postulating the need for a change of gaze on human reality, interrogated by the novelty of the present, we ask what definitions can be used to enter into the meaning of the terms: post-humanism and trans-humanism (Chapter 2). The order of the discussion is deliberately designed by accompanying the reader in a twofold descending and ascending movement. The descending movement consists of deductive analysis of the definitions of post-humanism. Attached to these is the development of the central part of the chapter that focuses on the redefinition of the human subject. Closing the chapter, as an ascending and inductive movement, there is the focus from the new type of human being to the trans-humanism as a new way of elevating humanity and a new gnosis of the present.

Picking up on the concept of the pervasiveness of the technological product, the third chapter of the text considers how at multiple levels the hybridization between human being and machine takes place (Chapter 3). It considers how such mixing produces not only materially identifiable novelties, but revolutions of meaning and perspective that touch on the desire for fullness of life. The levels of novelty reshape foundational and fundamental experiences such as: the boundary between the natural and the artificial; intelligence and its operations; the management of knowledge, truth and power; the artificial construction of trust, reliability and

value judgments; and the node of virtualization of presence, participation, experience and relationship with one's neighbor.

The second part of the theological proposal of *Theology in the Posthuman Era* is delivered in Chapters 4 and 5, which are presented as the reader receives them, but could be read secondarily reversed in order or studied individually. They, as if the first three chapters were the trunk of a tree, are presented as two branches branching off from the same center. In the first the anthropological question *tout court* is addressed (Chapter 4), while in the second the eschatological dimension is examined (Chapter 5). Both are placed in dialogue with *post*- and *trans*-humanisms whose analysis was proposed in the first three chapters of the volume.

About the anthropological question, the Council's definition in *Gaudium et Spes* 22 is central, whereby it is Christ who reveals to man the high measure of his own humanity, dignity and vocation. Resuming some of the turns of reflection in the first three chapters, the proposal for a renewed application of the meaning and concept of vocation is original in Chapter 4. Vocation is a constitutive dimension of the experience of the adult subject who places himself in a mature way before the reality of self, neighbor, world and the divine and allows himself to be questioned by it. This is how he can discover the profound call to be a partner of a God who calls to the fullness of life. Looking at Jesus, and through him the statements of Sacred Scripture, the new proposal is the reading of the human according to a plurality of interwoven perspectives, capable of creating the desired dialogue with contemporary *post*- and *trans*-humanisms (biological, psychological, social and eschatological perspectives). In closing, the *agápe* way of love is proposed as the foundation of that anthropocentrism that is offered as the node of dialogue.

Addressing the eschatological question in Chapter 5 means considering both those propositions about the "end" as the conclusion of life and the "end" as the purpose of existence. The novelty of Chapter 5 lies in starting simultaneously from the bio-scientific evidence of the living datum and the eschatological word of Christ to read the question of death as a site of revelation that is as much anthropological as it is theological. What is essential in defining the human being is the beginning of being created and being a free self in front of God, not rather death or the dimension of mortality. The proclamation of Christian eschatology toward *post*- and *trans*-humanisms hopes finds its center in the circle of Trinitarian grace and the historical

concrete of Christ. Thus, the same final proposal of the previous chapter returns in closing: agapic love is the path to building the fraternity that the era of Posthumanity needs, so that the persons may fully realize themselves.

3. Perspectives

After analyzing the *post*- and *trans*-humanist questions, some tracks of theological dialogue are proposed in the final chapters: the anthropological and the eschatological directions, recognizing them as indispensable keys for understanding today's human. The *post*- and *trans*-human being, in fact, uses science and technology to redefine his own nature, affecting the reality that he himself is through fixing and pursuing biopolitical and necropolitical that interrogate theology. Christian theology thus confronts a subject who aims to dominate death and program salvation, reducing himself into data and algorithms. However, if death is a passage and not an end, this scenario becomes an opportunity to reaffirm Christian hope, whereby life finds fulfillment in the encounter with the God who calls each person by name and keeps them in his eternal love.

Christian theology must assume its prophetic responsibility, offering an alternative to transhumanist praxis, which risks eliminating the creaturely human and humanism itself. The above simple tracks are not enough to resolve the complexity of the issue. For this reason, the theological proposal in these pages is open to further development, as also indicated in the conclusion with the indication of at least three perspectives that are already visible: 1) the relationship between biopolitics, necropolitics and theology, in order to understand how power over life and death transforms the human and the meaning of its existence; 2) the dialogue between theology and some of its particular disciplines – including: morality, Trinitarian ontology and sacramentary – to address the challenge of a redefinition of the human that is already taking place; 3) the way of *agápe* as a possible horizon of a “new reformation” for global Christianity, capable of responding to the challenges of the present time not with technical domination, but with the witness of God's love, which frees man from the bondage of technical perfection and affirms his dignity in his relationship with himself.

INTRODUZIONE

La condizione umana del XXI secolo è decisamente differente da quella delle epoche precedenti. Da qualche decennio assume particolare rilevanza il paradigma di interpretazione della realtà di tipo scientifico-tecnologico, soprattutto da quando esso si è arricchito di quello informatico e quello analitico. Come ha avuto modo di affermare papa Francesco, la pervasività della tecnologia tocca il quotidiano di tutti, senza restare in confini delimitabili: «Lo sviluppo vertiginoso del mondo digitale vede protagoniste le grandi compagnie del settore, che superano agevolmente le frontiere fra gli stati»¹. È necessario, nel dialogo con il mondo in cui concretamente siamo, che come teologi ci si interroghi sulla realtà dell'uomo che vive nel paradigma informatico, infocratico e tecnologico. Che umano è quello che legge se stesso attraverso la scienza e la tecnica odierne? Che salvezza come vita compiuta in pienezza egli sta cercando e costruendo? Cosa la rivelazione cristiana accoglie, da cosa può essere arricchita e cosa può offrire?

L'umanità ha sempre convissuto con una certa forma di tecnica, utilizzata al proprio servizio. Dapprima collaboratore non umano fu l'utensile di piccolo-medio calibro, che è per definizione *manicum*, cioè legato alla mano come estensione dell'arto e potenziamento delle sue capacità. Parallelo fu lo sviluppo dei mezzi di trasporto trainati dalla forza umana o animale. Tutto questo è pre-industriale. La *prima rivoluzione industriale*, nel complesso della storia mondiale appare come dietro l'angolo delle evoluzioni. Di fatto appartiene a tempi per noi ormai remoti, tra la fine del XVIII secolo e la metà del XIX. Le rapide evoluzioni e le scoperte tecnico-scientifiche por-

¹ FRANCESCO, Discorso *Ai partecipanti al congresso «Promoting Digital Child Dignity – From Concept to Action»* (14 novembre 2019), in *AAS* 111 (12/2019) 1881. Francesco auspica la nascita di una riflessione che conduca a un'*algor-etica*, un'etica per questo tempo sintetizzabile nella metafora dell'algoritmo.

1.

ANALISI DEL CONTESTO CULTURALE DEL PRESENTE

1. Prendere il controllo

Prendere il controllo dell'evoluzione della specie, definirne traiettorie e potenziamenti sono le forme di colonizzazione del futuro del genere umano che per i postumanesimi e transumanesimi contemporanei sono obiettivi primari da perseguire su più fronti. L'intenzione di formulare un contributo teologico alla questione non può prescindere, dunque, dal contemporaneo e sinottico considerare prospettive filosofiche, antropologiche e tecnico-scientifiche, quasi a un tempo.

L'umano del nostro tempo è caratterizzato da nuove definizioni paradigmatiche, per cui *post*-umano non significa qualcosa di esterno all'uomo, bensì è l'umano di sempre che comprende se stesso in modo nuovo. Egli, infatti, nel processo storico-evolutivo ha cambiato se stesso e, parimenti, ha modificato il modo di comprendersi e interpretarsi. È dunque *post*- nel senso di *oltre* una certa definizione di umano oppure è *post*- nel senso di *opposto* o *di fronte*, come differenza o contrario? La risposta – non semplice – è tanto complessa quanto affascinante. Inoltre: «Chi o cosa conta come umano nel mondo contemporaneo? Non è una domanda di per sé nuova, ma si apre a orizzonti critici originali nel contesto di quest'epoca postumana»¹.

In generale, parlare di postumanesimi e transumanesimi, significa fare riferimento a teorie e prassi secondo le quali l'umanità ha conquistato la capacità di superare i limiti imposti dalla condizione naturale che la caratterizza. La condizione finita dell'*Homo Sapiens*, pur con tutte le evidenti differenze tra un soggetto particolare e un altro, è delimitata da una certa

¹ R. BRAIDOTTI, *Il postumano*, II: *Saperi e soggettività*, DeriveApprodi, Roma 2022, 7.

CONCLUSIONE

Il percorso che abbiamo costruito, prima con la disamina analitica della questione postumana e poi con la proposta sistematica dal punto di vista di una teologia che voglia contribuire al dibattito come cristiana, si apre verso nodi e possibilità di approfondimento che già abbiamo avuto modo di indicare e che ora possiamo consegnare con brevi affacci prospettici. Da questa ricerca possono, quindi, nascerne altre. Lungi dall'essere stata esaustiva, essa ha inteso anzitutto presentare la questione postumana come una imprescindibile finestra di conoscenza dell'umano il quale costruisce se stesso in coordinate spazio-temporali e dinamiche relazionali decisamente singolari e per molti aspetti nuove rispetto a ogni frazione di passato della vicenda umana. Il postumano e il transumano sono realtà culturali poliedriche tipiche del tempo presente. Per conoscere chi sia un umano del secolo presente è necessario passare attraverso le lenti di tali teorie e delle relative prassi.

In chiusura di questo nostro percorso vogliamo proporre tre nodi dai quali ci sembra che dipartano differenti prospettive per ulteriori analisi: il rapporto tra biopolitiche, necropolitiche e teologia cristiana; la possibilità per almeno altri tre rami della teologia cristiana (morale, ontologia trinitaria e sacramentaria) di costruire dialoghi di senso con le teorie tipiche della post- e transumanità; la condizione di cambiamento epocale come sfida per una nuova teologia e una «nuova riforma»²¹⁵ del cristianesimo globale, inserito nel tempo nuovo che già stiamo vivendo.

²¹⁵ Cf. T. HALÍK, *Alle soglie di una nuova riforma*, in *Il Regno-documenti* 68 (17/2023) 568-576.

INDICE

<i>Overview</i>	7
1. Matter	7
2. Outline	8
3. Perspectives	11
<i>Sigle e abbreviazioni</i>	13
<i>Introduzione</i>	17

prima parte

LETTURA ANALITICA

1. <i>Analisi del contesto culturale del presente</i>	33
1. Prendere il controllo	33
2. Una nuova epoca	34
2.1. Antropocentrismi, de-centramenti e ideale postumano	35
2.2. Il principio antropico: prodromi	38
2.3. Il principio antropico nelle formulazioni debole, forte e finalistica	39
2.4. Consonanza tra principio antropico ed escatologia cristiana?	42
3. Dall' <i>Homo Sapiens</i> al post- <i>Homo</i>	43
4. Setting spazio-temporale del post-umano	44
4.1. Transizioni del vocabolario spaziale	45
4.2. Transizioni del vocabolario temporale	49

5. Conclusione: necessità di un paradigma di complessità e del valore della fraternità	52
2. <i>Il postumanesimo, l'antropologia postumana e il transumanesimo . .</i>	57
1. La prospettiva postumanista	57
1.1. Umanesimo e antropocentrismo prima dei <i>post-</i>	59
1.2. Transizione dall'umanesimo al concetto di postumanesimo	62
1.3. Il concetto di postumanesimo negli ultimi decenni	69
1.4. La sintesi di Robert Pepperell sui significati di postumanesimo	73
1.5. La metafora del cyborg per l'umano timoniere di se stesso	77
1.6. Il postumanesimo. Sintesi per una definizione complessa	84
2. Di quale umano si parla nella realtà postumana	89
2.1. Confini e intersezioni nel rapporto tra umano e macchina	94
2.2. Dalla proposta naturalista: la matematizzazione della realtà	105
2.3. La macchina e l'affinità umana	108
2.4. Dall'ibridazione i paradigmi antropologici per la realtà postumana	114
2.5. Livelli di vita, timori e prospettive	118
3. Il transumanesimo come via verso la condizione postumana	120
3.1. <i>Übermensch</i> e <i>trans</i> -umano per raggiungere il <i>post</i> -umano	125
3.2. Paradigma mitologico del postumanesimo e del transumanesimo	128
3.3. Radici illuministiche e visioni futuristiche dell'umanità	135
3.4. Transumanesimo come nuova gnosi contemporanea	141
3. <i>Postumano e transumano.</i>	
<i>Identità e transizioni tra naturale e artificiale</i>	146
1. Naturale e artificiale.	
Binomio paradigmatico della condizione postumana	146

1.1. Che cosa intendiamo per naturale e artificiale	147
2. Intelligenza: l'intelligenza artificiale	153
2.1. L'intelligenza umana davanti alle "altre intelligenze"	153
2.2. L'intelligenza umana davanti all'IA	159
2.3. Intelligenza, ragionamento, pensiero e coscienza. Il punto della questione nel rapporto tra intelligenza umana e AI	168
3. Big Data. Conoscenza, verità e potere artificiali	180
3.1. Definizione di Big Data e i dati come questione sociale	180
3.2. Rilevanza antropologica della gestione dei dati per la politica e la teologia	184
4. Blockchain. Fiducia, affidabilità e giudizio di valore artificiali	189
4.1. Il sistema blockchain come costruttore di fiducia artificiale	190
4.2. La sostituzione della fiducia naturale interroga molteplici dimensioni umane	194
4.3. Antropologia ed escatologia teologiche interrogate dal blockchain	198
5. Online. Presenza, partecipazione, esperienza e relazione artificiali	203
5.1. Online come possibilità di presenza artificiale	205
5.2. Online come possibilità di partecipazione e relazione artificiali	207
5.3. Online come possibilità di esperienza artificiale	212
5.4. La questione performativa e il bisogno di pienezza di vita	214

seconda parte

PROPOSTA SISTEMATICA

4. <i>Antropologia ed escatologia cristiane davanti alle antropologie della condizione postumana</i>	221
1. L'uomo, il creatore e la terra	222

1.1. Legame tra creatore e creatura umana	223
1.2. Dalla dimensione terrestre, verso ulteriorità e trascendenza	228
1.3. L'umano come intreccio di <i>estensioni</i> e loro valenza poietica nella postumanità	232
1.4. Prima proposta di dialogo tra postumanesimo e antropologia teologica	238
2. Che cosa è l'uomo perché te ne ricordi?	242
2.1. Antropologia biblica del <i>Sal</i> 8 per il dialogo con la condizione postumana	242
2.2. L'umano come progetto davanti al Dio creatore	249
2.3. L'uomo nel progetto di Dio e l'uomo nell'auto-progetto postumano	253
2.4. Direzioni evolutive dell'umano e del post- <i>Homo</i>	256
3. L'uomo come capace di dialogo, vocazione e risposta	265
3.1. L'uomo come colui che riceve una vocazione	267
3.2. La chiamata alla vita e le chiamate nella vita	270
4. Centralità dell'uomo nell'economia universale per l'antropologia teologica	287
4.1. La ricerca di un nuovo paradigma è essa stessa ricerca dell'umano	287
4.2. L'uomo <i>partner</i> di Dio	291
4.3. Dall'auto-salvezza prometeica al dono della salvezza in Cristo	295
4.4. L' <i>agápe</i> per un paradigma di antropocentrismo evangelico	300
4.5. Ripensamento dell'idea di antropocentrismo	304
5. <i>Antropologia ed escatologia cristiane davanti alle escatologie dei postumanesimi e transumanesimi contemporanei</i>	309
1. La questione escatologica come una questione della fine	310
1.1. Morte personale e inevitabilità biologica della fine	316
1.2. Morte cosmica e destino dell'umano	319
1.3. Morte come invito all'apertura per il dono di sé	321
2. La questione escatologica come una questione del fine	326
2.1. Morte e compimento della vita	327

2.2. Eternità, comunione e pienezza di vita	331
2.3. Evoluzione e motore della forza evolutiva	333
3. Escatologie “improprie” dell’obiettivo post- e trans-umano	340
3.1. Obiettivo del post- <i>Homo</i> : controllare la morte	342
3.2. La pietra filosofale del post- <i>Homo</i> : la ricerca scientifica sulla debolezza umana	347
3.3. Limite delle ricerche transumaniste: chi ottiene un vero vantaggio?	354
3.4. Oltre il postumanesimo e il transumanesimo: strategie di immortalità sociale	368
3.5. Percorsi aperti	370
4. Annuncio dell’escatologia cristiana verso le speranze post- e trans-umaniste	373
4.1. L’escatologia è una dimensione. Le escatologie “improprie”	374
4.2. Fede nella fedeltà di Dio: la risurrezione dei morti	377
4.3. Fede dall’incarnazione: l’uomo nel circolo dell’amore trinitario	380
4.4. Passare dalla schiavitù della corruzione alla libertà dei figli	385
4.5. <i>L’agápe</i> . Dialogo cristiano con le speranze post- e transumaniste	388
<i>Conclusione</i>	393
1. Approfondire il rapporto tra biopolitiche, necropolitiche e teologia cristiana	394
2. Necessità del confronto con morale, ontologia trinitaria e sacramentaria	396
3. Un nuovo tempo dell’umanità per una nuova teologia	399
<i>Bibliografia</i>	401
Strumenti	401
Fonti conciliari e magisteriali	402
Fonti antiche e patristiche	404
Fonti medievali e moderne	405
Fonti legislative	405

Studi	406
Articoli e voci di dizionario	406
Monografie	415
Film	426
Rimandi a collegamenti informatici	428
Collegamenti a identificatore digitale persistente	428
Collegamenti a standard URL	429
<i>Indice dei nomi</i>	431